

THROUGH THE LIBERAL LOOKING GLASS:

Stories from our heritage



Interested in getting to know some of the most beautiful and fascinating stories – from our greatest storytelling collections, the Talmud and Midrash – from the inside?

Would you like to take more ownership of our rich literature, as progressive, discerning Jewish adults?

Come study and discuss what these texts might tell us about ourselves, as Jews and as human beings. Through the Liberal Looking Glass offers six sessions of discussion and text study, guided by Torah teacher, Rabbi Leah Jordan from Liberal Judaism, on a range of wonderful Talmudic and Midrashic stories (and connected contemporary reading) from our Jewish tradition.

The series will deal with many of life's great questions: death, good and evil in the world, forgiveness and repentance, creation, divisions in the Jewish community, relationships with the wider non-Jewish world, the nature of Torah, the relationships between students and teachers, parents and children, religious dissent, and much more.

- Feb 6 The Oven of Achnai: The Torah is Not In Heaven (Talmud, Bava Metzia 59a-b)
Our human right to interpret for ourselves
- Feb 13 The Death of Rabbi Eliezer: Sequel to the Oven of Achnai (Talmud, Sanhedrin 68a)
The Torah (and Judaism) is expansive and we grow it day by day in our own lives
- Feb 20 Elisha ben Abuyah: Judaism's Ultimate Heretic (Jerusalem Talmud, Chagigah 2:1, 77b-c)
Struggling with why evil and suffering exist in the world
- Feb 27 Make Your Ear Like A Hopper: The Multivocality of Torah (Talmud, Chagigah 3a-b)
How to live the tension of divergent opinions
- Mar 6 Two Creation Stories: The First Human Being vs. The First Things God Created (Talmud, Avoda Zara 8a vs. Midrash Genesis Rabbah 1:4)
What does the Jewish creation story say about our world?
- Mar 13 A Last Story (chosen in discussion together as a class)
What we'd like to look into further

THURSDAY EVENINGS 7.30 to 9.30 pm

£5 per session or £25 for the series (payable to FPS office)

Come and learn and discuss together!

Refreshments included

THROUGH THE LIBERAL LOOKING GLASS: *STORIES FROM OUR HERITAGE*

THE OVEN OF ACHNAI: THE TORAH IS 'NOT IN HEAVEN'
(Talmud, Bava Metzia 59a-b)

OUR HUMAN RIGHT TO INTERPRET FOR OURSELVES

Rabbi Leah Jordan



liberal judaism
FINCHLEY PROGRESSIVE SYNAGOGUE

II. The biblical background for our Talmudic story (Deut. 29-30)

Parsha Nitsavim: Deuteronomy Chapter 29	
ט אתם נצבים היום כלכם לפני יהוה אלהיכם: ראשיכם שבטיכם זקניכם ושטריכם, כל איש ישראל.	⁹ You stand this day, all of you, before the Lord your God—your tribal heads, your elders and your officials, all the men of Israel,
י טפכם נשיכם--וגרד, אשר בקרב מחניד: מחטב עץ, עד שאב מימיד.	¹⁰ your children, your wives, even the stranger within your camp, from woodchopper to waterdrawer—
יא לעברד, בבירת יהוה אלהיך--ובאלתו: אשר יהוה אלהיך, כרת עמך היום.	¹¹ to enter into the covenant of the Lord your God, which the Lord your God is concluding with you this day, with its sanctions;
יב למען הקים אתך היום לו לעם, והוא יהיה לך לאלהים--כאשר דבר לך; וכאשר נשבע לאבותיך, לאברהם ליצחק וליעקב.	¹² to the end that He may establish you this day as His people and be your God, as He promised you and as He swore to your fathers, Abraham, Isaac, and Jacob.
יג ולא אתכם לבדכם--אלכי, כרת את הבטית האמת, ואת האלה, האמת.	¹³ I make this covenant, with its sanctions, not with you alone,
יד כי את אשר ישנו פה, עמנו עמד היום, לפני יהוה אלהינו; ואת אשר איננו פה, עמנו היום.	¹⁴ but both with those who are standing here with us this day before the Lord our God and with those who are not with us here this day.
טו כי אתם ידעתם, את אשר נשבעו בארץ מצרים, ואת אשר עברנו בקרב הגוים, אשר עברתם.	¹⁵ Well you know that we dwelt in the land of Egypt and that we passed through the midst of various other nations through which you passed;
טז ותראו, את שקוציהם, ואת, גלליהם--עץ ואבן, כסף וזהב אשר עמקם.	¹⁶ and you have seen the detestable things and the fetishes of wood and stone, silver and gold, that they keep.
יז פן יש בכם איש או אשה או משפחה או שבט, אשר לבבו פנה היום מעם יהוה אלהינו, ללכת לעבד, את אלהי הגוים ההם: פן יש בכם, שרש פרה ראש-ולענה.	¹⁷ Perchance there is among you some man or woman, or some clan or tribe, whose heart is even now turning away from the Lord our God to go and worship the gods of those nations—perchance there is among you a stock sprouting poison weed and wormwood.
יח והיה בשמעו את דברי האלה האמת, והתברך בלבבו לאמר שלום יהיה לי--כי בשררות לבי, אלך: למען ספות הרוע, את הצמאה.	¹⁸ When such a one hears the words of these sanctions, he may fancy himself immune, thinking, "I shall be safe, though I follow my own willful heart"—to the utter ruin of moist and dry alike.
יט לא יאבה יהוה, סלח לו--כי אז יעשו אף-יהוה וקנאתו באיש ההוא, ורבעה בו כל האלה הכתובה בספר הזה; ומחה יהוה את שמו, מתחת השמים.	¹⁹ The Lord will never forgive him; rather will the Lord's anger and passion rage against that man, till every sanction recorded in this book comes down upon him, and the Lord blots out his name from under heaven.
כ והבדילו יהוה לרעה, מכל שבטי ישראל--ככל, אלות הבטית, הכתובה, בספר התורה הזה.	²⁰ The Lord will single them out from all the tribes of Israel for misfortune, in accordance with all the sanctions of the covenant recorded in this book of Teaching.
כא ואמר הדור האחרון, בנים אשר יקומו מאחריכם, והנכרי, אשר יבא מארץ רחוקה; וראו את מכות הארץ ההוא, ואת תחלתיה, אשר חלה יהוה, בה.	²¹ And later generations will ask—the children who succeed you, and foreigners who come from distant lands and see the plagues and diseases that the Lord has inflicted upon that land,



כב גפרית ומלח, שרפה כל-ארצה--לא תזרע ולא תצמח, ולא-יעלה בה כל-עשב: כמהפכת סדום ועמורה, אדמה וצבויים, אשר הפך יהוה, באפו ובחמתו.	22 all its soil devastated by sulfur and salt, beyond sowing and producing, no grass growing in it, just like the upheaval of Sodom and Gomorrah, Admah and Zeboiim, which the Lord overthrew in His fierce anger—
כג ואמרו, כל-הגוים, על-מה עשה יהוה ככה, לארץ הזאת; מה חרי האף הגדול, הזה.	23 all nations will ask, "Why did the Lord do thus to this land? Wherefore that awful wrath?"
כד ואמרו--על אשר עזבו, את-ברית יהוה אלהי אבתם: אשר פרת עמם, בהוציאו אתם מארץ מצרים.	24 They will be told, "Because they forsook the covenant that the Lord, God of their fathers, made with them when He freed them from the land of Egypt;
כה וילכו, ויעבדו אלהים אחרים, וישתחוו, להם: אלהים אשר לא-ידעו, ולא חלק להם.	25 they turned to the service of other gods and worshiped them, gods whom they had not experienced and whom He had not allotted to them.
כו ויחר-אף יהוה, בארץ ההוא, להביא עליה את-כל-הקללה, הכתובה בספר הזה.	26 So the Lord was incensed at that land and brought upon it all the curses recorded in this book.
כז ויתשם יהוה מעל אדמתם, באף ובחמה ובקצף גדול; וישלכם אל-ארץ אחרת, כיום הזה.	27 The Lord uprooted them from their soil in anger, fury, and great wrath, and cast them into another land, as is still the case."
כח הנסתר--ליהוה, אלהינו; והנגלת לנו ולבנינו, עד-עולם--לעשות, את-כל-דברי התורה הזאת. (ס)	28 Concealed acts concern the Lord our God; but with overt acts, it is for us and our children ever to apply all the provisions of this Teaching.
Chapter 30	
א והיה כי-יבאו עליך כל-הדברים האלה, הברכה והקללה, אשר נתתי, לפניך; והשבת, אל-לבבך, בכל-הגוים, אשר הדיחך יהוה אלהיך שמה.	1 When all these things befall you—the blessing and the curse that I have set before you—and you take them to heart amidst the various nations to which the Lord your God has banished you,
ב ושבת עד-יהוה אלהיך, ושמעת בקלו, ככל אשר-אנכי מצוך, היום: אתה ובניך, בכל-לבבך ובכל-נפשך.	2 and you return to the Lord your God, and you and your children heed His command with all your heart and soul, just as I enjoin upon you this day,
ג ושב יהוה אלהיך את-שבותך, ורחמך; ושב, וקבצך מכל-העמים, אשר הפיץ יהוה אלהיך, שמה.	3 then the Lord your God will restore your fortunes and take you back in love. He will bring you together again from all the peoples where the Lord your God has scattered you.
ד אם-יהיה נדחך, בקצה השמים--משם, יקבצך יהוה אלהיך, ומשם, יקחך.	4 Even if your outcasts are at the ends of the world, from there the Lord your God will gather you, from there He will fetch you.
ה והביאך יהוה אלהיך, אל-הארץ אשר-ירשו אבותיך--ירשתה; והיטבך והרבה, מאבותיך.	5 And the Lord your God will bring you to the land that your fathers possessed, and you shall possess it; and He will make you more prosperous and more numerous than your fathers.
ו ומל יהוה אלהיך את-לבבך, ואת-לבב זרעך: לאהבה את-יהוה אלהיך, בכל-לבבך ובכל-נפשך--למען חייך.	6 Then the Lord your God will open up your heart and the hearts of your offspring to love the Lord your God with all your heart and soul, in order that you may live.
ז ונתן יהוה אלהיך, את כל-האילות האלה, על-איביך ועל-שנאיך, אשר רדפוך.	7 The Lord your God will inflict all those curses upon the enemies and foes who persecuted



	you.
ח ואתה תשוב, ושמעת בקול יהוה; ועשית, את-כל מצותיו, אשר אנכי מצוך, היום.	⁸ You, however, will again heed the Lord and obey all His commandments that I enjoin upon you this day.
ט והותירך יהוה אלהיך בכל מעשה ידך, בפרי בטןך ובפרי בהמתך ובפרי אדמתך--לטבה: כי ישוב יהוה, לשוב עליך לטוב, כאשר-שש, על-אבותיך.	⁹ And the Lord your God will grant you abounding prosperity in all your undertakings, in the issue of your womb, the offspring of your cattle, and the produce of your soil. For the Lord will again delight in your well-being, as He did in that of your fathers,
י כי תשמע, בקול יהוה אלהיך, לשמר מצותיו וחקתיו, הקתובה בספר התורה הזו: כי תשוב אל-יהוה אלהיך, בכל-לבבך ובכל-נפשך. (ס)	¹⁰ since you will be heeding the Lord your God and keeping His commandments and laws that are recorded in this book of the Teaching—once you return to the Lord your God with all your heart and soul.
יא כי המצוה הזאת, אשר אנכי מצוך היום--לא-נפלאה היא ממך, ולא רחוקה היא.	¹¹ Surely, this Instruction which I enjoin upon you this day is not too baffling for you, nor is it beyond reach.
יב לא בשמים, הוא: לאמר, מי יעלה-לנו השמימה ויקחה לנו, וישמענו אתה, ונעשנה.	¹² It is not in the heavens , that you should say, "Who among us can go up to the heavens and get it for us and impart it to us, that we may observe it?"
יג ולא-מעבר לים, הוא: לאמר, מי יעבר-לנו אל-עבר הים ויקחה לנו, וישמענו אתה, ונעשנה.	¹³ Neither is it beyond the sea, that you should say, "Who among us can cross to the other side of the sea and get it for us and impart it to us, that we may observe it?"
יד כי-קרוב אליך הדבר, מאד: בפיו ובלבבך, לעשותו. (ס)	¹⁴ No, the thing is very close to you, in your mouth and in your heart, to observe it.
טו ראה נתתי לפניך היום, את-החיים ואת-הטוב, ואת-המוות, ואת-הרע.	¹⁵ See, I set before you this day life and prosperity, death and adversity.
טז אשר אנכי מצוך, היום, לאהבה את-יהוה אלהיך ללכת בדרכיו, ולשמר מצותיו וחקתיו ומשפטיו; וחיות ורבית--וברכך יהוה אלהיך, בארץ אשר-אתה בא-שמה לרשתה.	¹⁶ For I command you this day, to love the Lord your God, to walk in His ways, and to keep His commandments, His laws, and His rules, that you may thrive and increase, and that the Lord your God may bless you in the land that you are about to enter and possess.
יז ואם-יפנה לבבך, ולא תשמע; ונדחת, והשתחוית לאלהים אחרים--ועבדתם.	¹⁷ But if your heart turns away and you give no heed, and are lured into the worship and service of other gods,
יח הגדתי לכם היום, כי אבד תאבדון: לא-תאריכון ימים, על-האדמה, אשר אתה עבר את-היordan, לבוא שמה לרשתה.	¹⁸ I declare to you this day that you shall certainly perish; you shall not long endure on the soil that you are crossing the Jordan to enter and possess.
יט העדתי בכם היום, את-השמים ואת-הארץ--החיים והמוות נתתי לפניך, הברכה והקללה; ובחרת, בחיים--למען תחיה, אתה וזרעך.	¹⁹ I call heaven and earth to witness against you this day: I have put before you life and death, blessing and curse. Choose life—if you and your offspring would live—
כ לאהבה את-יהוה אלהיך, לשמע בקלו ולדבקה-בו: כי הוא חייך, וארך ימיו--לשבת על-האדמה אשר נשבע יהוה לאבותיך לאברהם ליצחק וליעקב, לתת להם. (פ)	²⁰ by loving the Lord your God, heeding His commands, and holding fast to Him. For thereby you shall have life and shall long endure upon the soil that the Lord swore to your ancestors, Abraham, Isaac, and Jacob, to give to them.



III. The first place our story is mentioned (Tosefta Eduyot 2:1)

מסכת עדיות פרק ב

ב, א ארבעה דברים ר' אליעזר מטהר וחכמים מטמאין מסרק של צרצור ר' אליעזר אומר אין מטמא באויר וחכמים אומרים מטמא באויר. דף של נחתום שקבעו במסמר או שחיברו במריש או בקורה ר' אליעזר מטהר וחכמים מטמאין. מנעל שעל האימים ר' אליעזר מטמא וחכמים מטהרין. חתכו חוליות ונתן חול בין חוליא לחוליא ר' אליעזר מטהר וחכמים מטמאין והיה נקרא תנורו של עכנאי שעליו רבו מחלוקת בישראל.

Tosefta Eduyot 2:1

These are the four things that Rabbi Eliezer declares pure and the Sages declare impure. If you take an oven and cut it into layers and you put sand between the layers, Rabbi Eliezer declares this pure and the Sages impure... and this is called the "Oven of Achnai" about which much divisiveness arose in Israel...



The context of our Gemara –earlier on the page:

R. Eleazar said: Since the destruction of the Temple, the gates of prayer are locked, for it is written, *Also when I cry out, he shutteth out my prayer.* Yet though the gates of prayer are locked, the gates of tears are not, for it is written, *Hear my prayer, O Lord, and give ear unto my cry; hold not thy peace at my tears.*

Baba Mezi'a 59a

...We learnt elsewhere: If he cut it into separate tiles, placing sand between each tile, R. Eliezer declared it clean, and the Sages declared it unclean...

Baba Mezi'a 59b

...and this was the oven of 'Achnai.¹

Why [the oven of] 'Achnai'?

Rav Yehudah in Shmuel's name: [It means] that they encompassed it with arguments² as a snake, and proved it unclean.

It has been taught: On that day R. Eliezer brought forward every imaginable argument,³ but they did not accept them.

Rabbi Eliezer said to them: 'If the *halachah* agrees with me, let this carob-tree prove it!' Thereupon the carob-tree was torn a hundred cubits out of its place — others affirm, four hundred cubits.

'No proof can be brought from a carob-tree,' they retorted.

Again he said to them: 'If the *halachah* agrees with me, let the stream of water prove it!' Whereupon the stream of water flowed backwards —

'No proof can be brought from a stream of water,' they rejoined.

Again he urged: 'If the *halachah* agrees with me, let the walls of the schoolhouse prove it,' whereupon the walls inclined to fall.

But Rabbi Yehoshua rebuked them, saying: 'When scholars are engaged in a halachic dispute, what have you to interfere?' Hence they did not fall, in honour of R. Yehoshua, nor did they resume the upright, in honour of R. Eliezer; and they are still standing thus inclined.

Again Rabbi Eliezer said to them: 'If the *halachah* agrees with me, let it be proved from Heaven!'

Whereupon a Heavenly Voice cried out: 'Why do you dispute with R. Eliezer, seeing that in all matters the *halachah* agrees with him!'



But R. Yehoshua arose and exclaimed: 'It is not in heaven.'¹

What did he mean by this?

R. Jeremiah said: That the Torah had already been given at Mount Sinai; we pay no attention to a Heavenly Voice, because Thou hast long since written in the Torah at Mount Sinai, After the majority must one incline.²

R. Nathan met Elijah³ and asked him: "What did the Holy One, Blessed be He, do in that hour?" — "He laughed [with joy]," he replied, "saying, 'My sons have defeated Me, My sons have defeated Me.'"

It was said: On that day all objects which R. Eliezer had declared clean were brought and burnt in fire.⁴ Then they took a vote and excommunicated him.⁵

They said, 'Who shall go and inform him?'

'I will go,' answered R. Akiva, 'lest an unsuitable person go and inform him, and thus destroy the whole world.'⁶

What did R. Akiva do? He donned black garments and wrapped himself in black,⁷ and sat at a distance of four cubits from him.

'Akiva,' said R. Eliezer to him, 'what has particularly happened to-day?'⁸

'Master,' he replied, 'it appears to me that your companions hold aloof from you.' Thereupon he too rent his garments, put off his shoes, removed [his seat] and sat on the earth, whilst tears streamed from his eyes.⁹ The world was then smitten: a third of the olive crop, a third of the wheat, and a third of the barley crop. Some say, the dough in women's hands swelled up.

A Tanna taught: Great was the calamity that befell that day, for everything at which R. Eliezer cast his eyes was burned up. R. Gamaliel¹⁰ too was travelling in a ship, when a huge wave arose to drown him. 'It appears to me,' he reflected, 'that this is on account of none other but R. Eliezer ben Hyrcanus.' Thereupon he arose and exclaimed, 'Sovereign of the Universe! Thou knowest full well that I have not acted for my honour, nor for the honour of my father's house, but for Thine, so that strife may not multiply in Israel! 'At that the raging sea subsided.

Ima Shalom was R. Eliezer's wife, and sister to R. Gamaliel. From the time of this incident onwards she did not permit him to fall upon his face.¹¹ Now a certain day happened to be New Moon, but she mistook a full month for a defective one.¹² Others say, a poor man came and stood at the door, and she took out some bread to him.¹³ [On her return] she found him fallen on his face. 'Arise,' she cried out to him, 'thou hast slain my brother.' In the meanwhile an announcement was made from the house of Rabban Gamaliel that he had died. 'Whence dost thou



know it?' he questioned her. 'I have this tradition from my father's house: All gates are locked, excepting the gates of wounded feelings.'¹⁷

Original footnotes renumbered. See [Structure of the Talmud Files](#)

1. This refers to an oven, which, instead of being made in one piece, was made in a series of separate portions with a layer of sand between each. R. Eliezer maintains that since each portion in itself is not a utensil, the sand between prevents the whole structure from being regarded as a single utensil, and therefore it is not liable to uncleanness. The Sages however hold that the outer coating of mortar or cement unifies the whole, and it is therefore liable to uncleanness. (This is the explanation given by Maimonides on the Mishnah, Kel. V, 10. Rashi a.l. adopts a different reasoning). 'Aknai is a proper noun, probably the name of a master, but it also means 'snake'. ([G]) which meaning the Talmud proceeds to discuss.
2. Lit., 'words'.
3. Lit., 'all the arguments in the world'.
4. Deut. XXX, 12.
5. Ex. XXIII, 2, though the story is told in a legendary form, this is a remarkable assertion of the independence of human reasoning.
6. It was believed that Elijah, who had never died, often appeared to the Rabbis.
7. As unclean.
8. Lit., 'blessed him,' a euphemism for excommunication.
9. I.e., commit a great wrong by informing him tactlessly and brutally.
10. As a sign of mourning, which a person under the ban had to observe.
11. Lit., 'what is this day (different) from yesterday (or to-morrow)?'
12. Rending the garments etc. were all mourning observances. (In ancient times mourners sat actually upon the earth, not, as nowadays, upon low stools.) — The character of R. Eliezer is hotly contested by Weiss and Halevi. The former, mainly on the basis of this story (though adducing some other proof too), severely castigates him as a man of extreme stubbornness and conceit, who would brook no disagreement, a bitter controversialist from his youth until death, and ever seeking quarrels (Dor. II, 82). Halevy (Doroth 1, 5, pp. 374 et seqq.) energetically defends him, pointing out that this is the only instance recorded in the whole Talmud of R. Eliezer's maintaining his view against the majority. He further contends that the meekness with which he accepted his sentence, though he was sufficiently great to have disputed and fought it, is a powerful testimony to his humility and peace-loving nature.
13. The Nasi and the prime mover in the ban against R. Eliezer.
14. After the Eighteen Benedictions there follows a short interval for private prayer, during which each person offered up his own individual supplications to God. These were called supplications ([H]), and the suppliant prostrated himself upon his face; they were omitted on New Moons and Festivals. — Elbogen, *Der judische Gottesdienst*, pp. 73 et seq. Ima Shalom feared that her husband might pour out his grief and feeling of injury in these prayers, and that God, listening to them, would punish R. Gamaliel, her brother.



V. Contemporary Readings, Other Resources, etc.

G-DCAST ON “OVEN OF AKHNAI”:

<http://www.youtube.com/watch?v=al4FgjbUztI>

**VI. The Talmudic sequel next week: The Death of Rabbi Eliezer
(Sanhedrin 68a)**



THROUGH THE LIBERAL LOOKING GLASS: *STORIES FROM OUR HERITAGE*

THE DEATH OF RABBI ELIEZER:
SEQUEL TO THE OVEN OF ACHNAI

(Talmud, Sanhedrin 68a)

*THE TORAH (AND JUDAISM) IS EXPANSIVE AND WE GROW IT DAY BY
DAY IN OUR OWN LIVES*

Rabbi Leah Jordan



 liberal judaism
FINCHLEY PROGRESSIVE SYNAGOGUE

ממית את היחד דהא פשיטא דטלוכו מתד' נה דנקיילה אורחא לתנא למחי הכי תנא מילחא ברשא דשטיטא ליה ויהדר תנא כרואח ולא וו דמיתא יחד נכדז בקיילה אלף אף וו דמיתא רביס בקיילה ודלא כר שמטון. ורב פטח אהא אף למרצי לרקמי הממיתא זה הדיט ללו למעטי נדיח הממית קמי אלף לא הממיתים אה הממית ממשאם כממית כלומר ממית הדיט וטוטה הוא ומדת הקלין טוה וזו קמלין נחייז שכל חייבי מיתות לזריק המזבח הזה הנהר בכמה: וזה הנהר בכמה: פשיטא. נחזיר דהריס לפי שאור ילי לנדר כנלי: כן רואין אורחא. לאור הנהר שפמו דלי לא מני חו' ליה לא מני מסהדי עליה לחיוביה קטלא ואס"ג דשמעי קליה דמני למימר לא יהיה אהא: ושופטין קרי לה: שהוא אומר דברי הקשה: יזכן סודא. כעל אהו סטודא שמו: ספס דא. על סס שומה קרי לה: ב"ד"ג. סהדיא זה האומר וכו'. נגמל מוקים לה נמדה עיר הנדחת: העושב מפעם. מתא בקיילה: ולא פאווה אס פשיטא. מראה לנדרות כאליו הוא עושה ואינו עושה כלום: שנים מלקטין קשואין. למכשפות לפניו אחד מלן לוקט ויחיד ויחזרו לוקט ויטור: פשוטא. פשיטא. סהדיה כאן שדה קשואין ולקטה ממש למכשפות חייב: פאווה אס פשיטא. מראה לנו כאליו הפקטנז בולט במקום אחד והקשואין לא ויין מתקוקין פטור: גב' מכשפה אחד פליט ואחד פאשס. דהא גבי אורח וידעו דמכשפיהם לא חל חלק בין חייב לאשם דמתיב ויקרנה לו איש לא אשם: לא פשיט כל שטח. שבטת אומות מתיב: פס לנלן כשיף. דמתיב כשימון ועוד ויכו ישראל לני חרס ונחזר: כאן: פס לנלן. כשימ: כשקילה. דמתיב (שמות יט) כי שקול יסלק אל יריה: שריפס ככן כפכוס פיוסח כרבה. ומלינו כשימ שנבחרה כן קיילה מיתה

[illegible]

קצתה א מיי פיה מכל
פיה היל א מתה
לחן מ:
קצתה ב מיי פיה מכל א
ועדיל מכלסת
מקדוק היל א:
ר א מיי פיה מכל פיה
הילסת ב:
רמא ד מיי פיה מכל פיה
מכל א מיי פיה מכל פיה
רמא ד מיי פיה מכל א ב:
רמא ד מיי פיה מכל פיה
א מתה לחן מ:
רמא ד מיי פיה מכל פיה
מכלסת ב מתה לחן
מ:

ארבע מיתות פרק שביעי סנהדרין

סח.

תורה אור

1. וְאִשָּׁעוּ רֹאשׁ הָעֵץ
מִצֵּנָה אִבִּי רֵבֶבֶר
יִשְׂרָאֵל וְהַיִּדְּוֹן
רִאשׁוֹן עוֹד וְיִדְּוֹן
וְיִדְּוֹן לְשֵׁנִים קִרְיָה.
מִלְכָּם בִּבְיָד
2. כִּי אֶתְּחַבֵּא אֶל הָאָרֶץ
אֲשֶׁר הָיָה אֶלְדִּיד עֵץ לֵךְ
לֹא הִלְכִי לְעִשׂוֹת
בְּתוֹרַת הַגִּיטָה הַזֶּה.
דְּרִיבִים י"ח ט

לחלוץ תפלין. פיה של ר' אליעזר אפי"ג דלא היה ר"ה וזמקוס
אמר קרי ליה אישור שנות דל וסאפורי כחמים ללא ט
לרשות הרבים אמר ללא ט כחמים שנות דל וסאפורי כחמים ללא ט
היאך מביח אישור סקילה. משמע דמלוקין ואחר כך מולקין

וסא. מילתא דלקיטת קשואין: ר"ש מר' יוסטפ גמר לה. כחמיה:
קיצוף. ארבעה עמודים ויכלה פרוסה עליהם כדלמרי' גמיה
ודק: 1. לחלק ספיליו. של אביו * דקסגר שנת לאו זמן תפילין הוא
ואשור להניחן שמה ילא בהן לרשות

נערפס. וקרוי הוא למות שאלו
היה דעתו מיושבת היה חולק תפיליו:
אשור סקיל. הדלקת הנר והטמנת
חמין וטוסקין בדבר שאלו אלא אישור
אשור מלאכה ואפילו ילא לרשות
הרבים דהא דרך מלכות הוא ותכשטין
הוא לו כחול: ברוק ארבע אמות.
מסין הנדיו שברכותו במחלוקת
מוריו של עכנאי כנבא מליעא ודק
טו: 1. שול פסו. כמה מהא מיתחמו:
פלך קספ פשטן. מפני שלכן פסחו
כחולס ואליו שמשתמי הית למד מורה
הרבה: נפל. ר"ה שחי ודועתיו:
שגללן. כשגללן פסח מורה והכח
מסכה כן תפסלם ותמכסא מורה
שגללי כשחמית לפי שלא שמשוני
ולמדו ממני: ולא חסרני מרובי
ככלל המלקין מן פיס. לפי כחמית
שהיה גדולה אין למדי עולה להסרם
ולקבל מהם חמיה 1. אלא מעט ככלל
המלקין מן הים. וכן תלמידי לא
ספריו ולא קבלו מסמתי להסר את
יתרן כחמית מהם 1. אפי' כמו שמסר
המחמול כשפוסרת בטובל אחד:
ולא חסרני. כלומר לא חסרתי
מחמתיים מהם שהיו מחמילי גדולים
יותר ממני וגם עמה גדולים הם
ממני לפי שלא למדי מחמתיים כי אם
מעט מהם: שפוסר. קנה שמתין
בה כחול. קיסם של עץ או של כסף
שחומקין מחול כחומי' ומטכנו כחמול
ומוליו: ככרס פוס. כחמית מרלות
נפיש: כחמית קשואין. הלכות מתי
כחמית שגל ידיהם נחמל כל השדה
קשואין: אפרו לו כדור ופאיוס
ונו. כדור פלוט"ה ממוסע עור
ומלחא ממוסע נמר של חיל כדומק
וקן חמית שלהם של עור היה כעין
מנוסל וממולא ממוסע שפר ופיו תפור
ונו היו עושין המנוסלים כמו שעושין
הרענין שלנו כדומס של עץ: סקסית.
של עור וממולא ממוסע ותלחא כחמול
לנו: משקולס קסנה. כעין חוקיק
שעושין מטופרת ומחפין חמית כעור
כדי שלא תחסר אכל משקולס גדולה
אין דרכה * להפסיה כעור: ולדור
כחמית. תופרין המרגלית כעור
ותולין אותו כחמול כחמית לרפואה:
פסו. לפי שחמולן כחמול רבי

גליון הש"ס

ר"ה ר"ה חלוקת יסד
והר קספ"ה כחמית אפי' וכן
הר"ה. כ"ה מ"ה מ"ה
פ"ה מ"ה מ"ה מ"ה
הר"ה חלוקת קסנה ודאי
החומות כחמית. כ"ה מ"ה
דק פ"ה מ"ה חומות דיה
ולא:

הגהות הב"ח

1. וכן דעתו מיושבת
דעתו אלו נכרס:

הגהות מר"ב

רנשבורג

א. ר"ה ר"ה חלוקת יסד
מחמית וכן וכן חמול
חמית חמול חמול חמול
והר"ה חלוקת קסנה ודאי
החומות כחמית. כ"ה מ"ה
דק פ"ה מ"ה חומות דיה
ולא:

לעיו רש"י

פלוט"ה. פלוט"ה. 1. 1.

מוסף רש"י

אכל אתה למד להבין
ולחידות. כלומר להבין
משפטים כמה הם
המקלבים וחידות נכדן
לא תפסח כן שיהיה
חמית ודומים חמית
שחול נעשיר כן ויש
יפסח נעשיר חמית
שחול שחול נעשיר
חמית

הר"ה ע"ה ארבע מיתות

והא ר' עקיבא מר' יהושע גמיר לה והתניא
בשחלה ר' אליעזר ונבנו ר' עקיבא ותביריו
לבקרו הוא יושב בקינוף שלו והן יושבין
במקלן שלו ואותו היום ע"ש היה ונבנו
הורקטום בנו לחלוץ תפיליו גער בו ויצא
בנויפה אמר להן לתביריו כמדומה אני
שרעתו של אבא נמרפה אמר להן דעתו 1.
דעת אמו נמרפה היאך מניחין אישור סקילה
דעתן באישור שבות בין שראו חכמים
שרעתו מיושבת עליו ונבנו וישבו לפצו
מרחוק ר' אבות א"ל למה באתם א"ל ללמד
תורה באנו א"ל ועד עכשיו למה לא באתם
א"ל לא היה לנו פנאי אמר להן חמיה
אני אם ימותו מיתת עצמן אמר לו ר' עקיבא
שלי מהו אמר לו שלך קשה משלחן נפל
שתי ודועתיו והניחן על לבו אמר אוי נלם
שתי ודועתיו שהן כשתי ספרי תורה
שגללן הרבה תורה למרתי והרבה תורה
לימרתני הרבה תורה למרתי ולא חסרתי
מרבתי אפילו ככלל המלקין מן הים הרבה
תורה לימרתני ולא חסרתי תלמידי אלא
כמכחול כשפופרת ולא עוד אלא שאני שונה
שלש מאות הלכות בבדרת עזה ולא היה
אדם ששואלני בהן דבר מעולם ולא עוד
אלא שאני שונה שלש מאות הלכות ואמרי
לה שלש אלפים הלכות בנפיעת קשואין
ולא היה אדם שואלני בהן דבר מעולם חוץ
מעקיבא בן יוסף פעם אחת אני והוא מהלכין
היינו בדרך אמר לי רבי למרתי בנפיעת
קשואין אמרתי דבר אחד נחמלאה כל השדה קשואין אמר לי רבי
למרתי בנפיעת למרתי עקירתן אמרתי דבר אחד נחמלאה כולן למקום
אחד אמרו לו * הכדור * והאמוס והקמיע וצרור המרגליות ומשקולת
כבנה מהו אמר להן הן כמאין וסדרתן כמה שהן * מנועל שעל גבי
האמוס מהו אמר להן הוא מהו ויצאה נשמתו בטהרה עמד רבי
יהושע על גליון ואמר הוור הוור הוור הנדר למצואי שבת פגע בו
רבי עקיבא מן קיסרי ללוד היה מכה בבשרו עד שדרמו שותת לארץ
פתח עליו בשורה ואמר יאני רבב ישראל ופרשיו הרבה מעות יש
לך ואין לי שולחני להרצותן אלמא מרבי אליעזר גמרה מרבי אליעזר
ולא סברה הדר גמרה מרבי יהושע ואסברה ניהליה היכי עבדי הכי והאנן
תנן העושה מעשה חייב להתלמד שאני * דאמר מר * לא תלמד לעשות
לעשות אי אתה למד אבל אתה למד להבין ולהורות:

הדרן עלך ארבע מיתות

הדרן עלך ארבע מיתות

אליעזר וחכמים כסדר טהרות 1. 1. וחכמים אומרים אינן מקבלין טומאה לפי שכלי עור אין מקבל טומאה
אלא אם כן יש לו בית קיבול דהא חיתקס לשון והני הואיל וקבולן נפישת למלחות מלי כחמול עולמית לא שמה קבול * ורבי
אליעזר אומר מקבל טומאה דבית קיבול הפשו למלחות שמה קבול ועוד נחלקו כדור ונחמית שנקרעו ונראה מלל שלהם דמורו רבנן
דמקליו טומאה דהא איכא בית קיבול ופליגי לענין טבילה שחכ"ה מה שחמול חולק ור' אליעזר אומר מה שחמול אינן חולק דכולי
חד כלי הוא ובשעת פטירתו היו רוצין לידע אם חור ט וסאלוהו מה אחס אומר נאותן שני המחלוקות אמר להם טמאים אפילו שלמים
והטומאה טונגה מנחות: וספרתן כפס שסן. כלומר אם נקדעו שחכמים מודים שמקבלין טומאה וחלוקין עלי לומר שהמלי חולק
ועומד אינן כדברי שהמלי אינן חולק שמטיילין כמות שסן: פנעל שגל גבי איפוס פסו. שאף כן מחלקו כחמית פסחית * דטהרות *
חכמים אומרים הואיל ואינן ממוסר מלאכה הרבה אומן שהדיוט יכול לסלקו מעל האומן ככר שם כלי עליו וטומא ור"ה מטהר שערין
לא נגמרה מלאכתו: פוסר פגור. שברכותו: כ"ה קסרי ללוד. שהיו נושאין את מטהו מקסרי ללוד: פסח פליו כשורס. שהיו עושין
שורה כנינות המטה להספד: הרבה משום יס. 1. להחליף: ואין לי שולחני לפרטון. כלומר הרבה שאלות יס לי לשאלו ואין למי
לשאלו: כימי פסיד. רבי אליעזר הכי שפסח משפס נפיעת קשואין: לספסר. כהם ר"ה הוא דענר ר' אליעזר:

הדרן עלך ארבע מיתות

Mishnah Sanhedrin 6:11

...The person who does witchcraft—if a person actually does something by means of witchcraft, then that person is liable [to punishment], but not one who merely creates an illusion [literally 'grabs the eyes']. Rabbi Akiva said in the name of Rabbi Yehoshua: 'Two people can be gathering cucumbers; one gatherer could be exempt and the other could be liable. How so? The person who actually gathers cucumbers through some kind of witchcraft would be liable [to punishment], but the one who merely created the illusion of gathering cucumbers would be exempt [from punishment].'

Sanhedrin 68a

Is it really the case that Rabbi Akiva learned this law from Rabbi Yehoshua? For after all, we learn the following thing in a *baraita*:

When Rabbi Eliezer became ill, Rabbi Akiva and his colleagues came in to visit him. He was sitting in his canopied bed, and they sat in his living room. And that day was Erev Shabbat, and Hyrcanus his son entered in to take off his father's tefilin. And his father yelled at him, and he left crestfallen. Hyrcanus said to them, 'It would appear to me that my father's mind has become deranged.' But Rabbi Eliezer said to them [overhearing from the other room], 'It's his mind and his mother's that have been deranged! How is it that they are setting aside a prohibition that carries with it the punishment of stoning and occupying themselves with a mere rabbinic prohibition?'

When the Sages saw that his mind was clear, they entered and they sat before him four cubits distance.

He said to them, 'Why have you come?'

They said, 'We've come to learn Torah.'

He said to them 'Then why haven't you come up til now?'

They answered, 'We just didn't get a chance.'

He said to them, 'I would be amazed if these people die a natural death!'

Rabbi Akiva said to him, 'What about me?'

He said, 'Your end will be even worse than theirs.'

Rabbi Eliezer took his two arms and rested them on his heart, and he said, 'Woe to you, my two arms, which are like two *sifrei torah* that are rolled up.

'I have learned a lot of Torah, and I have taught a lot of Torah.

'I have learned a lot of Torah, but I haven't taken away/diminished from my masters even as much as a dog lapping up water from the sea.

'I've taught a lot of Torah, but my students have not diminished me except for the amount of a makeup brush in a mascara tube.

'And not only that, but I teach three hundred laws on the topic of a particular kind of leper spot, and nobody ever has asked me anything about it.

'And not only that, but I teach three hundreds laws (another tradition says that he taught three thousand laws) on the planting of cucumbers, and no one ever asked me a thing about that except Rabbi Akiva ben Yosef.

'One time, I and he were walking on the way.

'He said to me, "Rebbe, teach me about the planting of cucumbers."

'I spoke something and the entire field was filled with cucumbers.

'He said to me, "Rebbe, you've taught me how to plant them. Now teach me how to uproot them."

'I spoke something and all of them were gathered to one place.'

His visitors said to him, 'What is the law [of contracting impurity] with respect to these five items: a ball, a shoemaker's last, an amulet, a leather bag of pearls, and a small weight?'

He said to them, 'They are impure, and they can become purified just as they are.'

They asked him, 'What is the law concerning a shoe on the last?'

He said, 'That thing is pure,' and his soul departed in purity.

Rabbi Yehoshua stood on his feet and he said, 'The oath has been annulled. The oath has been annulled.'

On Motzeia Shabbat, Rabbi Akiva met his bier between Caesarea and Lud, and Rabbi Akiva was striking his flesh until his blood was pouring down onto the ground. Rabbi Akiva spoke first in the line of mourners [at the funeral service], and said, "'Father, father, chariot of Israel and his horsemen.' (II Kings 2) I have so many coins, but I have no moneychanger who can help me make change with them."

This implies that he learned it from Rabbi Eliezer?!

He did receive the teaching from Rabbi Eliezer, but he didn't understand it.

At a later point in time, he received it from Rabbi Yehoshua, and Rabbi Yehoshua was able to make him understand it.

But how might R. Eliezer do so? Did we not learn, 'if a person actually does something by means of witchcraft, then that person is liable [to punishment]'?!

If it is only to teach, it is different.

For it has been said, Thou shalt not learn to do after the abominations of these nations: thou mayest not learn in order to practise, but thou mayest learn in order to understand.

תלמוד בבלי מסכת סנהדרין דף סח עמוד א

אמרו לו: הכדור והאימוס והקמיע וצרור המרגליות ומשקולת קטנה מהו? אמר להן: הן טמאין וטהרותן במה שהן.
מנעל שעל גבי האימוס מהו? אמר להן: הוא טהור.

משנה מסכת כלים פרק כג משנה א

הכדור והאימוס והקמיע והתפילין שנקרעו הנוגע בהן טמא ובמה שבתוכן טהור ...

תוספתא מסכת כלים (בבא בתרא) (צוקרמאנדל) פרק ב הלכה ו

הכדור והאימוס והקמיע והתפילין וכסת עגולה שנקרעו אם מקבלין את מה שבתוכן טמאין
ר' יהושע בן קרחה אומר משום ר' אליעזר בן עזריה מטבילין כל שהן:

משנה מסכת מקוואות פרק י משנה ב

... כסת עגולה והכדור והאימוס והקמיע והתפלה אינן צריכין שיבואו בהם המים
זה הכלל כל שאין דרכו להכניס ולהוציא טובלים סתומים:

אבות דרבי נתן נוסחא א פרק יט

אמר רבי אליעזר בן עזריה חמשה דברים למדנו מרבי אליעזר ושמוחנן בהן יותר ממה ששמוחנן בהן בחיינו אלו הן.
[כסת] עגולה והכדור והאימוס והקמיע והתפלה שנקרעו שאמרת לנו מה הן ...

אבות דרבי נתן נוסחא א פרק כה

אמרו לו רבי כסת עגולה והכדור והאימוס והקמיע ותפילין שנקרעו מהו מקבלין טומאה ...

משנה מסכת כלים פרק כו משנה ב

... צרור המרגלית טמא
צרור המעות ר"א מטמא וחכמים מטהרים:

תוספתא מסכת כלים (בבא בתרא) (צוקרמאנדל) פרק ד הלכה ג

אמר ר' נתן לא נחלקו ר' אליעזר וחכמים על צרור מעות שהוא טהור
על מה נחלקו על צרור מרגליות
שר' אליעזר מטמא וחכמים מטהרין ...

משנה מסכת כלים פרק כו משנה ו

עור שעשאו חפוי לכלי טהור למשקלות טמא ...

משנה מסכת כלים פרק כו משנה ז

... מנעל שעל האימוס ר"א מטהר וחכמים מטמאים:

תוספתא מסכת כלים (בבא בתרא) (צוקרמאנדל) פרק ד הלכה ז

מנעול על האימוס ר' אליעזר מטהר וחכמים מטמאין ...

תוספתא מסכת עדויות (צוקרמאנדל) פרק ב הלכה א

ארבעה דברים ר' אליעזר מטהר וחכמ' מטמאין ...
מנעול על האימוס ר' אליעזר מטהר וחכמ' מטמאין
חיתכו חליות ונתן חול בין חוליא לחוליא ר' אליעזר מטהר וחכמ' מטמאין
והיה נקרא תנור של עכנאי שעליו רבו מחלוקות בישראל:

משנה מסכת כלים פרק ל משנה ד

... אמר רבי יוסי אשריך כלים שנכנסת בטומאה ויצאת בטהרה:

שלמי שבת ביו -- זף ה עמוד ב

מתני' ספק חשיכה ספק אינו חשיכה כו'
מעשה בי רבי ליעזר שהיה גוסס ערב שבת עם חשיכה ונכנס הורקנוס בנו לחלוץ את תפיליו
אמר לו בני הינחות מצות הנר שחיא שבות וחייבין עליה כרת ובאתה לחלוץ תפילין שאינן אלא רשות ואינן אלא מצוה
יצא לו והיה צועק ואמר אי לי שנטרפה דעתו של אבא
אמר לו דעתך היא שנטרפה דעתי היא לא נטרפה
כיון שראו תלמידיו שהשיבו דבר של חכמה נכנסו וצלו והיו שואלין אותו והיה אומר להן על הטמא טמא ועל הטהור טהור ובאחרונה אמר טהור
ונסתלקה נשמתו
אמרין ניכר רבי שהוא טהור
אמר רבי מנא ועד כדון ניכר
נכנס רבי יהושע וחלץ את תפיליו והיה מגפפו ומנשקו ובוכה ואומר רבי רבי הותר הנדר רבי רכב ישראל ופרשיו

תוספתא סנהדרין יאה

ר' יוסי אומ' הרי שהיתרה בעצמו פטור שני' ללגות בו סדה--שיתרה הוא באחרים ולא שיתרה הוא בעצמו
ר' שמעון בן יהודה אומ' משום ר' שמעון המדיח הרי זה בחנק
אמ' ר' עקיבא שלש מאות הלכות היה ר' אליעזר דורש במכשפה לא תחיה ולא למדתי הימנו אלא שני דברים:
שנים מלקטין קישואין אחד לוקט חייב ואחד לוקט פטור--העושה מעשה חייב והאוחז את העינים פטור:

ירושלמי סנהדרין פרק זיג -- זף כה עמוד ד

אמר רבי יהושע בן חנניה שלש מאות פרשיות היה רבי ליעזר דורש בפרשת מכשפה ומכולם לא שמעתי אלא שני דברים:
שנים מלקטין קישואין אחד לוקט פטור ואחד לוקט חייב--העושה מעשה חייב והאוחז את העינים פטור
אמר רבי דרוסא תשע מאות פרשיות היו שלש מאות לחיוב ושלש מאות לפטור ושלוש מאות לחיוב שהוא פטור

ספרי דברים פיסקא קעא

ומכשף--העושה מעשה ולא האוחז את העינים
רבי עקיבא אומר משם רבי יהושע שנים מלקטים קישואים אחד מלקט והוא פטור ואחד מלקט והוא חייב--העושה מעשה חייב והאוחז את העינים פטור

שיר השירים רבה פרשה א

א [ג] לריח שמניך טובים...

רבי אליעזר ור' יהושע ור' עקיבא:
ר' אליעזר אומר: אם יהיו כל הימים דיו ואגמים קולמוסין ושמים וארץ מגלות וכל בני האדם לבלרים
אין מספיקין לכתוב תורה שלמדתי
ואני לא חסרתיה אלא כאדם שמטביל זכרותו כמכחול בים.

רבי יהושע אומר: אם יהיו כל הימים דיו ואגמים קולמוסים ושמים וארץ יריעות וכל בני אדם לבלרין
אין מספיקין לכתוב דברי תורה שלמדתי
ולא חסרתיה רק כאדם שמטביל זכרותו כמכחול בים.

ר' עקיבא אומר: אני אין בי כח לומר כמו שאמרו רבותי
אלא רבותי חסרתי ואני לא חסרתיה אלא כמריח באתרוג--המריח נהנה והאתרוג לא חסר,
וכממלא מאמת המים וכמדליק מנר לנר.

פעם אחת שהיה רבי עקיבא לבא לבית המדרש בא וישב לו מבחוץ נשאלה שאלה זו הלכה, אמרו הלכה מבחוץ, חזרה ונשאלה שאלה אמרו תור
מבחוץ, חזרה ונשאלה שאלה אמרו עקיבא מבחוץ פטו לו מקום, בא וישב לו לפני רגליו של ר' אליעזר.

ובית מדרשו של ר"א היה עשוי כמין ריס ואבן אחת היתה שם והיתה מיוחדת לו לשיבה, פעם אחת נכנס ר' יהושע והתחיל ונושק אותה האבן
ואמר האבן הזאת דומה להר סיני, וזה שישב עליה דומה לארון הברית.

Tosefta Eduyot 2:1

These are the four things that Rabbi Eliezer declares pure and the Sages declare impure...

A shoe on a last Rabbi Eliezer declares pure and the Sages declare impure.

If you take an oven and you cut it into layers and you put sand between the layers, Rabbi Eliezer declares this pure and the Sages impure... and this is called the "Oven of Achnai" about which much divisiveness arose in Israel...

Song of Songs Rabbah

Rabbi Eliezer and Rabbi Yehoshua and Rabbi Akiva:

Rabbi Eliezer says: If all of the oceans would be full of ink and all of the wetlands full of quills and the heavens and the earth would be parchment and all human beings would be scribes... nevertheless they would not be able to write down all the Torah that I have learned and yet I did not diminish it except like a person who dips a mascara brush in the ocean.

...

Rabbi Akiva says: I don't have the power to say what my teachers have said. Rather, my masters can talk about diminishing, but I did not diminish it, except like a person who smells an etrog—the smeller gets the benefit of the etrog and the etrog is not diminished, or like somebody who fills up a jug from a stream of water, or like somebody who lights a candle from another candle.

THROUGH THE LIBERAL LOOKING GLASS: *STORIES FROM OUR HERITAGE*

ELISHA BEN ABUYAH:

JUDAISM'S ULTIMATE HERETIC

(Jerusalem Talmud, Chagigah 2:1, 77b-c)

STRUGGLING WITH WHY EVIL AND SUFFERING EXIST IN THE WORLD

Rabbi Leah Jordan



liberal judaism
FINCHLEY PROGRESSIVE SYNAGOGUE

The earliest text:

Tosefta Hagigah 2:3-4

Four entered Pardes - Ben Azzai, Ben Zoma, Acher, and R. Akiva	ארבעה נכנסו לפרדס בן עזי ובן זומא אחר ור' עקיבא
One cast a look and died; one cast a look and became demented; one cast a look and cut the shoots; one went up safely and came down safely.	אחד הציץ ומת אחד הציץ ונפגע אחד הציץ וקיצץ בנטיעות ואחד עלה בשלום וירד בשלום
Ben Azzai cast a look and died. Of him Scripture says: <i>Precious in the sight of the Lord is the death of God's faithful ones</i> (Psalm 116:15).	בן עזי הציץ ומת עליו הכת' או' יקר בעיני ה' המותה לחסידיו
Ben Zoma looked and became demented. Of him Scripture says: <i>Have you found honey? Eat only that which is enough for you, lest you fill yourself and throw it up</i> (Proverbs 25:16)	בן זומא הציץ ונפגע עליו הכת' או' דבש מצאת אכול דייך וגו'
Elisha cut down the shoots. Of him Scripture says: <i>Let not your mouth lead you into sin (and do not say before the angel that it was an error; lest God be angered by your talk and destroy the work of your hands)</i> (Kohelet 5:5)	אלישע הציץ וקיצץ בנטיעות עליו הכתו' אומ' אל תתן את פיך לחטוא את בשריך וגו'
R. Akiva departed unhurt. Of him Scripture says: <i>Draw me up after you, let us run (the king has brought me to his chambers)</i> (Song of Songs 1:4)	ר' עקיבה עלה בשלום וירד בשלום עליו הכתו' או' משכני אחריו נרוצה וגו'

Palestinian Talmud - Hagigah 2:1, 77b-c

A

<p>Aher gazed and cut the shoots. Who is Aher? Elisha ben Abuya, who would kill the young students of Torah. They said: He would kill every student whom he saw distinguish himself in Torah.</p>	<p>אחר הציץ וקיץץ בנטיעות. מני אחר? אלישע בן אבויה שהיה הורג רבי תורה. אמרין כל תלמיד דהוה חמי ליה משכח באוריתא הוה קטיל ליה.</p>
<p>Not only that, but he would go to the meeting place and see children in front of their teacher, and he would say, "What are these sitting and doing here? This one's profession is a builder; that one's profession is a carpenter; this one's profession is a hunter; that one's profession is a tailor." When they heard this, they would leave and go away. About him Scripture says: "Let not your mouth lead you into sin" (Kohelet 5:5). For he destroyed the works of that man.</p>	<p>ולא עוד אלא דהוה עליל לבית וועדא והוה חמי טלייא קומי ספרא והוה אמר: מה אילין יתבין עבדין הכא אומנותיה דהן בנאי אומנותיה דהן נגר אומנותיה דהן צייד אומנותיה דהן חייט. וכיון דהוון שמעין כן הוון שבקין ליה ואזלין לון עליו הכתוב אומר: אל תתן את פיך לחטיא את בשרך וגו'. שחיבל מעשה ידיו של אותו האיש.</p>
<p>Also, at the time of the persecutions, they [the Romans] made them [the Jews] carry burdens [on Shabbat], but they arranged to have two carry one burden, on account of [the rule that] two who perform one labour [are not liable in regard to Shabbat violation]. He [Elisha] said, "Make them carry individually." They went and made them carry individually, but they arranged to set [the burdens] down in a carmelit [an area that cannot be classified as either public or private ground] in order that they not carry out from a private domain to a public domain. He said, "Make them carry flasks" [which would break if set down]. They went and carried flasks.</p>	<p>אוף בשעת עקתא הוון מטענין לון מטילין והוון מתכוונין מיטעון תרי חד מטול משום שנים שעשו מלאכה אחת. אמר אטעוננון יחידאין. אזלין ואטעונינון יחדיין והוון מתכוונין מיפרוק בכרמלית שלא להוציא מרשות היחיד לרשות הרבים. אמר אטעונינון צלוחיין. אזלון ואטעונינון צלוחיין.</p>
<p>Rabbi Akiva entered in peace and went out in peace. Of him Scripture says: "Draw me up after you, let us run (the king has brought me to his chambers)" (Song of Songs 1:4)</p>	<p>ר' עקיבא נכנס בשלום ויצא בשלום. עליו הכתוב אומר: משכני אחרך נרוצה וגו'.</p>

B

<p>R. Meir was sitting and expounding in the house of study in Tiberias. Elisha, his master, passed by riding on a horse on Shabbat. They came and said to him [Meir], "Behold, your master is outside." He ceased his homily and went out to him.</p>	<p>רבי מאיר הוה יתיב דרש בבית מדרשא דטיבריה. עבר אלישע רביה רכיב על סוסיא ביום שובתא אתון ואמרון ליה הא רבך לבר פסק ליה מן דרשה ונפק לגביה.</p>
<p>He said to him, "What were you expounding today?" He said, "Adonai blessed the latter days of Job's life more than the beginning" (Job 42:12). He said to him, "With what did you begin?" He said to him, "And Adonai gave Job twice as much as he had before (Job 42:10) for he doubled for him all his wealth". He said, "Alas for things lost and not</p>	<p>א"ל מה היתה דרש יומא דין. א"ל: וה' ברך את אחרית וגו'. א"ל ומה פתחת ביה. א"ל ויוסף ה' את כל אשר לאיוב למשנה. שכפל לו את כל ממונו. אמר ווי דמובדין ולא משכחין. עקיבה רבך לא הוה דרש כן. אלא וה' ברך את אחרית איוב מראשיתו בזכות מצות ומעשים טובים שהיה בידו מראשיתו.</p>

found. Akiva your master did not expound it like that. Rather, "Adonai blessed the latter days of Job's life more than the beginning" (Job 42:12) - on account of the mitzvot and good deeds that he had done from the beginning"	
---	--

B2

<p>He said to him, "What else were you expounding?" He (Meir) said to him, "The end of a thing is better than its beginning (Kohelet 7:8)." He said to him, "And how did you begin?"</p> <p>He said to him, "[By comparing it] to a man who had children in his youth who died, and in his old age who lived. Behold, 'The end of a thing is better than its beginning.'"</p> <p>"[By comparing it] to a man who did business in his youth and lost money, and in his old age and earned. Behold, 'The end of a thing is better than its beginning.'"</p> <p>"[By comparing it] to a man who learned Torah in his youth and forgot it, and in his old age and fulfilled it. Behold, 'The end of a thing is better than its beginning.'"</p>	<p>א"ל ומה היתה דריש תוכן. א"ל טוב אחרית דבר מראשיתו. א"ל ומה פתחת ביה.</p> <p>א"ל לאדם שהוליד בנים בנערותו ומתו ובזקנותו ונתקיימו היו טוב אחרית דבר מראשיתו</p> <p>לאדם שעשה סחורה בילדותו והפסיד ובזקנותו ונשתכר. הוי טוב אחרית דבר מראשיתו.</p> <p>לאדם שלמד תורה בנערותו ושכחה. ובזקנותו וקיימה. הוי טוב אחרית דבר מראשיתו.</p>
<p>He said, "Alas for things lost and not found. Akiba your master did not expound it like that. Rather, "The end of a thing is better than its beginning" (Kohelet 7:8) - when it is good from its beginning. And this matter happened to me: Abuya my father was one of the notables of Jerusalem. On the day he was to circumcise me he invited all the notables of Jerusalem and seated them in one room. [He invited] Rabbi Eliezer and Rabbi Yehoshua [and seated them] in a separate room. When they were eating and drinking and singing and clapping and dancing, Rabbi Eliezer said to Rabbi Yehoshua, 'As long as they are busying themselves with their own [business], let us busy ourselves with ours.' They sat and busied themselves with words of Torah. From the Torah to the Prophets and from the Prophets to the Writings, and fire came down from the heavens and encircled them. Abuya said to them, 'My masters! Have you come to burn down my house upon me?' They said to him, 'God forbid. But we were sitting and turning (hozrin) words of Torah. From the Torah to the Prophets and from the Prophets to the Writings. And the words rejoiced as when they were given at Sinai, and fire enveloped them as the fire enveloped them at Sinai. At Sinai they were given primarily in fire, "And the mountain was ablaze with flames to the very skies" (Deut 4:11).' Abuya my father said to</p>	<p>אמר: ווי דמובדין ולא משכחין. עקיבה רבך לא הוה דרש כן אלא טוב אחרית דבר מראשיתו. בזמן שהוא טוב מראשיתו.</p> <p>ובי היה המעשה: אבויה אבא מגדולי ירושלם היה ביום שבא למוהליני קרא לכל גדולי ירושלם והושיבו בבית אחד ולרבי אליעזר ולר' יהושע בבית אחד מן דאכלון ושתון שרון מטפחין ומרקדיקין. א"ר ליעזר לר' יהושע עד דאינון עסיקין בדידהון נעסוק אנן בדידן וישבו ונתעסקו בדברי תורה. מן התורה לנביאים ומן הנביאים לכתובים וירדה אש מן השמים והקיפה אותם. אמר להן אבויה: רבותיי מה באתם לשרוף את ביתי עלי. אמרו לו: חס ושלום אלא יושבין היינו וחוזרין בדברי תורה מן התורה לנביאים ומן הנביאים לכתובים. והיו הדברים שמיחים כנתינתן מסיני והיתה האש מלחכת אותן כלחכתן מסיני. ועיקר נתינתן מסיני לא ניתנו אלא באש וההר בוער באש עד לב השמים. אמר להן אבויה אבא: רבותיי אם כך היא כוחה של תורה אם נתקיים לי בן הזה לתורה אני מפרישו. לפי שלא היתה כוונתו לשם שמים לפיכך לא נתקיימו באותו האיש.</p>

<p>them, 'My masters: If that is the power of Torah, if this son of mine prospers, I will dedicate him to Torah.' Since his intention was not for the sake of heaven, therefore it did not prosper for that man."</p>	
---	--

B3

<p>He (Elisha) said to him, "What else were you expounding?" He said to him, "Gold or glass cannot match its value (Job 28:17)." He said to him, "And how did you begin it?" He said, "The words of Torah are as difficult to acquire as vessels of gold and as easy to lose as vessels of glass. But just as if vessels of gold and vessels of glass are broken one can return (lahazor) and make them vessels as they were, so a sage who forgets his Torah can return (lahazor) and learn it as at the beginning."</p>	<p>א"ל ומה הייתה דורש תובן. א"ל לא יערכנה זהב וזכוכית. א"ל ומה פתחת ביה. א"ל דברי תורה קשין לקנות ככלי זהב ונוחין לאבד ככלי זכוכית. ומה כלי זהב וכלי זכוכית אם נשתברו יכול הוא לחזור ולעשותן כלים כמו שהיו. אף תלמיד חכם ששכח תלמודו יכול הוא לחזור וללמדו כתחילה.</p>
---	--

C

<p>He said to him, "Enough, Meir, the Shabbat limit is up to this point." He said to him, "How do you know this?" He said to him, "From the steps of my horse which I have been counting. And he has walked two thousand cubits." He said to him, "You have all this wisdom yet you will not repent (hazar)?" He said to him, "I cannot." He said to him, "Why?" He said to him, "Once I was passing by the Holy of Holies, riding my horse on Yom Kippur that fell on Shabbat. I heard a heavenly voice come out of the Holy of Holies and say, Return, rebellious children (Jer 3:22) - except Elisha ben Abuya, for he knew my power and rebelled against me."</p>	<p>א"ל דיך מאיר עד כאן תחום שבת. א"ל מן הן את ידע. א"ל מן טלפי דסוסיי דהוינא מני והולך אלפיים אמה. א"ל וכל הדא חכמתא אית בך ולית את חזר בך. א"ל לית אנא יכיל. א"ל למה. א"ל שפעם אחת הייתי עובר לפני בית קודש הקדשים רכוב על סוסי ביה"כ שחל להיות בשבת ושמעתי בת קול יצאה מבית קודש הקדשים ואמרת שובו בנים חוץ מאלישע בן אבויה שידע כחי ומרד בי.</p>
---	---

D1

<p>And why did all this happen to him?</p> <p>Once he was sitting and learning in the plain of Ginosar and he saw a man ascend to the top of a palm and take the mother bird together with her young and descend safely from there. The next day he saw a man ascend to the top of the palm and take the young after shooing away the mother. He descended from there, and a snake bit him and he died. He said, "It is written, [Do not take the mother together with her young.] Let the mother go, and take only the young, in order that you may live well and have a long life (Deut 22:6). Where is the welfare of this man? Where is the long life of this man? He did not know that Rabbi Yaakov had previously expounded it: "In</p>	<p>וכל דא מן הן אתת ליה</p> <p>אלא פעם אחת היה יושב ושונה בבקעת גינוסר וראה אדם אחד עלה לראש הדקל ונטל אם על הבנים וירד משם בשלום. למחר ראה אדם אחר שעלה לראש הדקל ונטל את הבנים ושילח את האם וירד משם והכישו נחש ומת. אמר כתיב שלח תשלח את האם ואת הבנים תקח לך למען ייטב לך והארכת ימים. איכן היא טובתו של זה? איכן היא אריכות ימיו של זה? ולא היה יודע שדרשה ר' יעקב לפניו ממנו: למען ייטב לך - לעולם הבא שכולו טוב. והארכת ימים - לעתיד שכולו ארוך.</p>
---	---

order that you may live well - in the world to come that is all good. And have a long life - in the future that is all long."	
---	--

D2

Some say [it happened to him] because he saw the tongue of Rabbi Yehuda the Baker dripping blood in the mouth of a dog. He said, "This is Torah and this is its reward? This is the tongue that used to bring forth fitting words of Torah? This is the tongue that laboured in Torah all its days? It seems that there is no giving of reward and there is no resurrection of the dead."	ויש אומר ע"י שראה לשונו של ר' יהודה הנחתום נתון בפי הכלב שותת דם. אמר זו תורה וזו שכרה? זהו הלשון שהיה מוציא דברי תורה כתיקנו? זה הוא הלשון שהיה יגע בתורה כל ימיו? זו תורה וזו שכרה? דומה שאין מתן שכר ואין תחיית המתים.
---	---

D3

And some say that when his mother was pregnant with him she would pass by houses of idol worship and smell that stuff. The aroma seeped into his body like the venom of a snake.	וי"א אמו כשהיתה מעוברת בו היתה עוברת על בתי עכו"ם והריחה מאותו המין. והיה אותו הריח מפעפע בגופה כאירסו של חכינה.
--	--

E1

Years later Elisha became sick. They came and said to Rabbi Meir, "Behold your master is sick." He wanting to visit him and found him sick. He said to him, "Will you not repent?" He said to him, "If one repents, is it accepted?" He said, "Is it not written, "You return man to dust (<i>dakka</i>); you decreed, Return you mortals" (Ps 90:3)? Until life is crushed (<i>dikhdukha</i>) it is accepted." At that point Elisha wept and passed away and died. Rabbi Meir rejoiced in his heart and said, "It seems that my master died repenting."	לאחר ימים חלה אלישע אתון ואמרין לר"מ הא רבך באיש. אזל בעי מבקרתי ואשכחיה באיש. א"ל לית את חזר בך. א"ל ואין חזרין מתקבלין. א"ל ולא כן כתיב תשב אנוש עד דכא. עד דיכדוכה של נפש מקבלין. באותה שעה בכה אלישע ונפטר ומת. והיה ר"מ שמח בלבו ואומר דומה שמתוך תשובה נפטר ר'.
--	---

E2

After they buried him fire came down from heaven and burned his grave. They came and said to Rabbi Meir, "Behold, your master's grave is burning." He left to visit it and found it burning. What did he do? He took his cloak and spread it upon him. He said, "Stay the night etc" (Ruth 3:13). Stay the night (Ruth 3:13) - in this world that is similar to night. Then in the morning (Ruth 3:13) - this is the world to come that is all morning. If he will redeem you, good (Ruth 3:13) - this refers to the Holy One, who is good, as it says, "God is	מן דקברוניה ירדה האש מן השמים ושרפה את קברו. אתון ואמרין לר"מ הא קבריה דרבך אייקד. נפק בעי מבקרתי ואשכחין אייקד. מה עבד? נסב גולתיה ופרסיה עלוי. אמר ליני הלילה וגו'. ליני - בעולם הזה שדימה ללילה. והיה בבוקר - זה העולם הבא שכולו בוקר. אם יגאלך טוב יגעל - זה הקב"ה שהוא טוב דכתיב ביה טוב ה' לכל ורחמיו על כל מעשיו. ואם לא יחפוץ לגאלך וגאלתיך אנכי חי ה'. ואיטפיית.
--	---

<p>good to all, and his mercy is upon all his creatures" (Ps 145:9).</p> <p>But if He does not want to redeem you, I redeem you myself, as God lives! (Ruth 3:13)".</p> <p>And it was extinguished.</p>	
---	--

F

<p>They said to Rabbi Meir, "If they say to you in that world, Whom do you desire to visit?' [will you say] your father or your master?" He said to them, "I will first approach my master and then my father." They said to him, "Will they listen to you?" He said to them, "Did we not learn: They save the casing of the scroll with the scroll, the casing of the tefillin with the tefillin (Mishnah Shab 16:1)?</p> <p>They save Elisha-Aher for the merit of his Torah."</p>	<p>אמרון לר"מ אין אמרין לך בהווא עלמא למאן את בעי למבקר לה לאבוכ או לרבך. אמר לון אנא מיקרב לרבי קדמי ובתר כן לאבא. אמרון ליה ושמעין לך. אמר לון ולא כן תנינן מצילין תיק הספר עם הספר תיק תפילין עם התפילין. מצילין לאלישע אחר בזכות תורתו.</p>
--	---

G

<p>Years later his daughters went to ask for alms from Rabbi [Yehuda HaNasi].</p> <p>Rabbi decreed and said, "May no one show him mercy, may none pity his orphans (Ps 109:12)." They said to Rabbi, "Do not look at his deeds. Look at his Torah."</p> <p>At that point Rabbi wept and decreed that they be supported.</p> <p>He said, "If this one, who laboured in Torah not for the sake of heaven - see what [children] he raised, he who laboured in Torah for its own sake, how much the more so!"</p>	<p>לאחר ימים הלכו בנותיו ליטול צדקה מר'. גזר רבי ואמר אל יהי לו מושך חסד ואל יהי חונן ליתומיו. אמרו לו ר' אל תבט במעשיו תבט בתורתו. באותה השעה בכה ר' וגזר עליהן שיתפרנסו. אמר מה אם זה שיגע בתורה שלא לשום שמים ראו מה העמיד מי שהוא יגע בתורה לשמה על אחת כמה וכמה.</p>
---	---

With thanks to Rabbi Josh Levy for this source sheet and to Rabbi Shoshana Boyd-Gelfand for use of her translation of the Palestinian Talmud. All other translations by JL.
Divisions taken from Jeffrey L Rubenstein, 1999, *Talmudic Stories*

THROUGH THE LIBERAL LOOKING GLASS: *STORIES FROM OUR HERITAGE*

MAKE YOUR EAR LIKE A HOPPER:

THE MULTIVOCALITY OF TORAH

(Talmud, Chagigah 3a-b)

HOW TO LIVE THE TENSION OF DIVERGENT OPINIONS

Rabbi Leah Jordan



 liberal judaism
FINCHLEY PROGRESSIVE SYNAGOGUE

מסורת הש"ס

[illegible][illegible]

מה שכזה שמעון לא נתקדשה:
דָּרַךְ שִׁבְתָּ אִתּוֹ בְּחַד נָשִׁי וְיָד
 מִימָהּ לֵאלֹהִי הִיא מוֹעֵד לְשִׁטּוֹת
 רַק לְאֹתוֹ דָּבָר וּפְעִיף תִּלְחַם כִּדֹּ
 לְהִחְיֹקוּ כְּשׁוּתָה לְכָל מִלֵּי כְמוֹ נֹחַ
 שׁוֹר וְחֹמֶר וְגַמֵּל נִשְׁבָּה מוֹעֵד לָאֵל
 וְיָד רִבְכָּה לֹא דָמִי דִּרְבֵּכָה כִּיֹּן כֹּחַ
 שׁוֹבֵה בְּחֶסֶם וְדָלִי יֵשׁ לְהִחְיֹקוּ כְּחֹקֶם
 שׁוֹבֵה לְכָל דָּבָר דִּירוּשָׁלַיִם בְּפִיקָ
 דְּרֹחוֹתָם אֲמֹר כִּימֵי שׁוֹבֵה הַיּוֹלָא
 גְּלִילָהּ וְהֵלֶן בְּצִיב הַקְּבֻרוֹת וְהִמְתַּקֵּ
 כְּמוֹתָם וְיָהוּא מִלְּחָד מֵה שְׁתַּחֲסִי
 אִי־ר הַנֶּחֱסֵה הָיָה טֹלֵן כִּי לֵאלֹהִי כֹן
 אֲמֹר אֵל הַיּוֹלָא גְלִילָהּ יִיחִיד אֲמֹר
 גִּדְּרִיפִים אֲחֵיהֶם וְהֵלֶן בְּצִיב הַקְּבֻרוֹת
 נִשְׁתַּחֲוִי וְהִמְתַּקֵּם כְּמוֹת אֲמֹר כֵּל
 שְׁמִינִתָּם מִלְּחָד מֵה שְׁתַּחֲסִי וְנִשְׁתַּחֲוִי

וקוביקום רבי יוחנן מלך ספתי חתן
 מהן אמר ר' אבין מסכתא כל ר' יוחנן
 כללד ממלכד מה שניתין לו דלפיו
 שטתה שבשטתים אינו מלכד מה שניתין
 לו קוביקום אין זו חתמא מכל אלו:
 ב"ר רעב-רננה דבולחיו נקשה בבי'
 שגגה בר', ומכד דשגגה וימנא
 לא יתחילוק דתליין כהן דקאמר הש"ס
 אימא בעל מחשבות או איך:
 או
 והכלה למשה מפני הוא ובה ואמר סוד ה' ילדיו
 בעק דחמים ואמר ה' רצון שיחורו עני יחי למלך
 וי שקבל מרובי ודם פורח חלמה למשה מפני שגמ
 עזי' כהנים ולא ככה עזי' בבל ספרי שקדשה דר

BAVLI HAGIGAH 3a-b

The Sages taught [in a baraita]: There is a story about R. Yochanan ben Beroka and R. Eleazar ben Hisma who went to visit R. Yehoshua in Peki'in.

He said to them: What *chiddush*¹ was there in the *beit midrash* today?

They said to him: We are your students, and we drink from your waters [alone]!

He said to them: Despite this, it is impossible [to go] to the *beit midrash* without a *chiddush*. Whose Shabbat was it [to teach]?

[They said to him:] It was R. Eleazar ben Azariah's Shabbat.

[He said to them:] And what was the lecture² upon?

They said to him: On the section *Hakel*.³

[He said to them:] And what did he interpret from it?

[They said to him:] "'Gather the people – the men, the women, and the children.^{4,5} If the men come to learn, the women come to hear, why do the children come? In order to grant reward to those who bring them."

He said to them: A great jewel was in your hands and you tried to deprive⁶ me of it!

[They said to him:] Further [R. Eleazar ben Azariah] interpreted, "'You have affirmed⁷ today that *YHVH* is your God...and *YHVH* has affirmed to you today... [that you are His people].'⁸ The Holy One Blessed Be He said to Israel: You made Me a special object of love⁹ in the world, and I will make you a special object of love in the world. You made Me a special¹⁰ object of love, as it is written, 'Hear O Israel, the Lord is our God, the Lord is one,'¹¹ and I will make you a special object of love, as it is said, 'Who is like Your people, Israel, a special nation in the world?'"¹²

¹ Innovation, new teaching.

² *Haggadah* – lecture, homiletics; literally "recitation," (Jastrow).

³ Deuteronomy 31:10-13 – "Gather."

⁴ *Taf* – Collective "children" (as going with *quick, tripping* steps (Brown-Driver-Briggs)).

⁵ Deuteronomy 31:12.

⁶ Rubenstein's translation – I was persuaded that the sense of *abad* (*aleph-bet-reish*) was something like "deprive" here.

⁷ Hebrew here, *he'emerta*, is a hapax legomenon (Rubenstein, *Stories of the Babylonian Talmud*, Baltimore: Johns Hopkins University Press, 2010), 95.

⁸ Deuteronomy 26:17-18.

⁹ *Hativa ahat* (Jastrow).

¹⁰ *Ahat* – one, singular, unique, particular.

¹¹ Deuteronomy 6:4.

¹² I Chronicles 17:21.

He also opened and interpreted, “The words of the Sages are like goads, like nails¹³ fixed/planted¹⁴ by *baalei asufot*/prodding sticks.¹⁵ They were given by one shepherd.’¹⁶ Why are the words of Torah compared to a goad? To tell you that just as the goad directs the cow to its furrow in order to bring forth life into the world, so too words of Torah direct those who learn them from the paths of death to the paths of life.

If so, [you might think that] just as the goad is moveable, so too words of Torah are moveable. [Thus] Scripture says, ‘Nails’ [to teach its immovability].

If so, [you might think that] just as a nail shrinks [as it enters the wood] and does not increase, so too words of Torah only shrink and do not increase. [Thus] Scripture says, ‘Planted.’ Just as a plant flourishes and multiplies, so too words of Torah flourish and multiply.

[What is the meaning of] ‘*baalei asufot*’? These are the students of the Sages who sit gathered in *asufot*/assemblies and engage in the Torah, some declaring unclean and some declaring clean, some declaring forbidden and some declaring permitted, some declaring unfit and some declaring fit.

Lest a man say, ‘How am I to learn Torah from this?!,’ Scripture says, everything ‘was given by one shepherd.’ One God gave them, one leader¹⁷ proclaimed them from the mouth of the Master of all works, blessed be He, as it is written, ‘And the Lord spoke all these words.’¹⁸

Therefore, make your ear like a mill-hopper,¹⁹ and acquire for yourself a perceptive mind in order to understand the words of those who declare unclean and the words of those who declare clean, the words of those who forbid and the words of those who permit, the words of those who declare unfit and the words of those who declare fit.”

In this manner he [R. Yehoshua] said to them: It is no orphan generation amongst which R. Eleazar ben Azariah lives!

¹³ *Masmer* – nail. Spelled interchangeably with *samech* or *sin*. (BDB)

¹⁴ The baraita will understand this in its alternate, secondary meaning as “planted.”

¹⁵ “Prodding sticks,” JPS translation, from *baalei asufot* as meaning “those that gather,” i.e. prodding sticks for goats, sheep (in keeping with the metaphor of the shepherd in the b part of the verse). Also possibly *asufot* as collections thus “those that are composed in collections.” However, the baraita will understand *baalei asufot* even more literally, as “masters of gatherings/assemblies.”

¹⁶ Ecclesiastes 12:11.

¹⁷ Moses (Rubenstein).

¹⁸ Exodus 20:1.

¹⁹ Rashi: A large funnel through which grain is directed to the grinder in a mill.

Toseftah Sotah 7:9

[What does the phrase] *masters of assemblies* [mean?] [This refers to] those who enter and **sit assembled in assemblies and declare about the impure that is impure and about the pure that is pure. About the impure in its place and about the pure in its place.**

Lest one think, "Since the 'House of Shammai declare impure' and the 'House of Hillel declare pure,' 'So-and-so forbids,' and 'So-and-so permits,' how then shall I learn Torah?" **Therefore it says, Words (Deut 4:12), The words (Deut 4:13), These are the words (Deut 1:1), All these words (20:1). Given by one shepherd (Qoh 12:11).** One God created them. One Leader gave them. The Master of Deeds, May he be blessed, spoke them. Therefore **make for yourself a heart of many rooms [libkha hadrei hadarim]** and place therein the words of the House of Shammai and the words of the House of Hillel, the words of those who declare impure and the words of those who declare pure."

"A number of late Bavli traditions exalt the virtues of endless debate and argumentation, resisting any notion of a single or univocal truth. The goal of Torah study, these traditions suggest, cannot be to arrive at "the truth," as there is no one correct answer; hence, the ideal study of Torah consists of continual discussion and debate. Tannaitic sources, by contrast, regret that "disagreements have multiplied in Israel," finding that this unfortunate situation complicates the search for the single truth and leads to factionalism."

--Jeffrey Rubenstein, *Stories of the Babylonian Talmud*

Sages

R. Yochanan ben Beroka – A student of R. Yehoshua, he is from the younger group of the second generation of the Tannaim (c. 90-130 CE).²⁰

R. Eleazar ben Hisma – Also a student of R. Yehoshua from this younger group. Active in Rabban Gamliel II's beit midrash (the beit midrash of our story, though R. Eleazar taught there that day, the reasons for which will be explained below). "The halakhot transmitted in his name are concerned above all with agricultural and purity laws."²¹

R. Yehoshua (b. Hananyah) – Simply R. Yehoshua in the Mishnah and here. A member of the older group of the second generation of the Tannaim, thus his status as teacher and elder to R. Yochanan and R. Eleazar from the younger group above. A contemporary of R. Eleazar ben Azariah whose teaching in the beit midrash he learns via these two students; also a contemporary of Rabban Gamliel II, Yochanan ben Zakkai's successor, the leader in Yavneh (80/90-110 CE), whose position was disputed, leading to his alternating teaching on Shabbatot with R. Eleazar ben Azariah below.²² R. Yehoshua worked at Peki'in, thus his placement there in our story, and was often in conflict with R. Eliezer ben Hyrcanus.²³

R. Eleazar ben Azariah – Worked in Yavneh and briefly stood in for Rabban Gamliel II as leader, though a "marginal figure in [rabbinic] tradition." – "an aristocratic, wealthy priest."²⁴

²⁰ Strack, Hermann L. revised by Gunter Stemberger. *Introduction to the Talmud and Midrash*. Reprint. Edinburgh: T&T Clark, 1991: 69, 74.

²¹ Strack, 74.

²² Strack, 69.

²³ Ibid. 70.

²⁴ Ibid. 71.

THROUGH THE LIBERAL LOOKING GLASS: *STORIES FROM OUR HERITAGE*

TWO CREATION STORIES

THE FIRST HUMAN BEING vs. THE FIRST THINGS

GOD CREATED

(Talmud, Avoda Zara 8a vs. Midrash Genesis Rabbah 1:4)

WHAT DOES THE JEWISH CREATION STORY SAY ABOUT OUR WORLD?

Rabbi Leah Jordan



liberal judaism
FINCHLEY PROGRESSIVE SYNAGOGUE

What is Midrash?

Midrash (mīd'rāsh) [Heb.,=to examine, to investigate], verse by verse interpretation of Hebrew Scriptures, consisting of homily and exegesis, by Jewish teachers since about 400 B.C.

Distinction is made between Midrash halakah, dealing with the legal portions of Scripture, and Midrash haggada, dealing with biblical lore. Midrashic exposition of both kinds appears throughout the Talmud.

Individual midrashic commentaries were composed by rabbis after the 2d cent. A.D. up to the Middle Ages, and they were mostly of an aggadic nature, following the order of the scriptural text. Important among them are the *Midrash Rabbah*, a collection of commentaries on the Torah and the Five Scrolls (the Song of Songs, Esther, Ruth, Lamentations, Ecclesiastes), and the *Pesikta Midrashim*, concerning the festivals. This body of rabbinic literature contains the earliest speculative thought in the Jewish tradition.

—Strack and Sternberger, *Introduction to the Talmud and Midrash*

What is Aggadah?

AGGADAH or **HAGGADAH** (Heb. אגדה, אגדה; "narrative"), one of the two primary components of rabbinic tradition, the other being *halakhah*, usually translated as "Jewish Law"...

...The *halakhah* of the rabbinic tradition can be described in part as a system of laws, but not infrequently it also has the character of a personal moral and spiritual discipline. It can be expressed in the form of concrete judgments about specific cases, but also in rules involving varying degrees of abstraction and generality.

...*Aggadah*, on the other hand, investigates and interprets the *meaning*, the *values*, and the *ideas* which underlie the specific distinctions which govern religious life.

In line with the accepted tendency to define *aggadah* as "that which is not *halakhah*," one could say that the relation between *aggadah* and *halakhah* is similar to the relation between theory and practice, between idea and application, and, in the area of ethics, between character and behavior.

—Stephen G. Wald (2nd ed.), Jewish Virtual Library

"I assume that both the halakha and the aggadah represent attempts to work out the same cultural, political, social, ideological, and religious problems... We cannot read the aggadah as background for the halakha, but if anything, the opposite: the halakha can be read as background and explanation for the way that the rabbinic biographies are constructed."¹

—Daniel Boyarin, *Carnal Israel*

Bereishit Rabbah I:4

"In the beginning God created..."

Six things preceded the creation of the world; some of them were actually created, while the creation of the others was already contemplated.

The Torah and the Throne of Glory were created. The Torah, for it is written, "The Lord made me as the beginning of His way, prior to His works of old" (Proverbs 8:22). The Throne of Glory, as it is written, "Thy throne is established of old," etc. (Psalms 93:2). The creation of the Patriarchs was contemplated, for it is written, "I saw your fathers as the first-ripe in the fig-tree at her first season" (Hosea 9:10). [The creation of] Israel was contemplated, as it is written, "Remember your congregation that you acquired of old" (Psalms 74:2). [The creation of] the Temple was contemplated, for it is written, "Your throne of glory, on high from the beginning, the place of our sanctuary" (Jeremiah 27:12). The name of the Messiah was contemplated, for it is written, "His name existed before the sun" (Psalms 72:17).

Rabbi Ahava Brei D'Rabbi Zera said: Repentance too, as it is written, "Before the mountains were brought forth," etc. (Psalms 90:2), and from that very moment, "You turned man to contrition," and said: "Repent, children of man!" (Psalms 90:3).

I still do not know which was first, whether the Torah preceded the Throne of Glory or the Throne of Glory preceded the Torah?

Said Rabbi Abba bar Kahana: The Torah preceded the Throne of Glory, for it says, "The Lord made me as the beginning of His way, before His works of old," which means, before that of which it is written [the Throne of Glory], "Thy throne is established of old."

Rabbi Huna, reporting Rabbi Jeremiah in the name of Rabbi Samuel bar Rabbi Isaac, said: The intention to create Israel preceded everything else: A king was married to a certain lady, and had no son by her. On one occasion the king was found going through the market-place and giving orders: 'Take this ink, inkwell, and pen for my son,' at which people remarked: 'He has no son: what does he want with ink and pen? Strange indeed!' Subsequently they concluded: 'The king is an astrologer, and has actually foreseen that he is destined to beget a son!'

Thus, had not the Holy One, blessed be He, foreseen that after twenty-six generations² Israel would receive the Torah, He would not have written therein, "Command the children of Israel." [E.g. Numbers 28:2]

Rabbi Banayah said: The world and the fullness thereof were created only for the sake of the Torah: "The Lord for the sake of wisdom [i.e. the Torah] founded the earth" (Proverbs 3:19). Rabbi Berekiah said: For the sake of Moses: "And He chose for himself the best, for there is a portion for the ruler [Moses]" (Deuteronomy 33:21).

Rabbi Huna said in Rabbi Mattenah's name: The world was created for the sake of three things: hallah, tithes, and first-fruits, as it is said, "In the beginning (*bereishit*) God created..." Now *reishit* alludes to hallah, for it is written, "Of the first (*reishit*) of your dough" (Numbers 15:20); again, *reishit* alludes to tithes, for it is written, "The first- fruits (*reishit*) of thy corn" (Deuteronomy 18:4); and finally, *reishit* alludes to first- fruits, for it is written, "the choicest (*reishit*) first-fruits of thy land," etc. (Exodus 23:19).

² viz., 10 from Adam to Noah, 10 from Noah to Abraham (Aboth V, 2), and then Isaac, Jacob, Levi, Kohath, Amram, and Moses, making twenty-six in all.

ד. [בראשית ברא אלהים]. ששה דברים קדמו לבריית העולם, יש מהן שנבראו ויש מהן שעלו במחשבה להבראות: התורה וכסא הכבוד נבראו, תורה דכתיב י"י קנני ראשית דרכו קדם מפעליו מאז (משלי ח:כב), כסא הכבוד דכתיב נכון כסאך מאז מעולם אתה (תהלים צג:ב). האבות עלו במחשבה להבראות דכתיב כבכורה בתאנה בראשיתה ראיתי אבותיכם (הושע ט:י); ישראל עלו במחשבה דכתיב זכור עדתך קנית קדם (תהלים עד:ב); בית ההמקדש עלה במחשבה דכתיב כסא כבוד מרום מראשון מקום מקדשנו (ירמיה יז:יב); שמו של משיח עלה במחשבה דכתיב לפני שמש ינון שמו (תהלים עב:יז). ר' אהבה בריבי זעירא אמר: אף התשובה הדה היא דכתיב בטרם הרים יולדו (תהלים צ:ב) מאותה השעה תשב אנוש עד דכא ותאמר שובו בני אדם (תהלים צ:ג); אבל איני יודע איזה קודם, אם התורה קדמה לכסא הכבוד אם כסא הכבוד לתורה? אמר ר' אבא בר כהנא: התורה קדמה לכסא הכבוד, שנאמר י"י קנני ראשית דרכו קדם מפעליו מאז (משלי ח), קדם לאותו שכתוב בו נכון כסאך מאז (תהלים צג:ב).

ר' הונא ר' ירמיה בשם ר' שמואל בר יצחק: מחשבתן של ישראל קדמה לכל, למלך שהיה נשוי למטרונה ולא היה לו ממנה בן, פעם אחת נמצא המלך עובר בשוק, אמר טלו מילנין וקלמין וקונדלין אילו לבני, היו הכל אומרים, בן אין לו למה מבקש מילנין וקונדלין אתמהא? חזרו ואמרו, המלך אסטרולוגוס הוא וצפה שעתיד להעמיד בן אתמהא; כך אילולי צפה הקב"ה שאחר כ"ו דור עתידין ישראל לקבל התורה לא היה כותב בה צו את בני ישראל אתמהא.

אמר ר' בניה: העולם ומלואו לא נברא אלא בזכות התורה י"י בחכמה יסד ארץ (משלי ג:יט); ר' ברכיה אומר: בזכות משה וירא ראשית לו (דברים לג:כא); ר' הונא בשם רב מתני: בזכות ג' דברים נברא העולם, בזכות חלה ומעשרות וביכורים שנאמר בראשית ברא אלהים (ברא' א:א), ואין ראשית אלא חלה דכתיב ראשית עריסותיכם (במדבר טו:כ), ואין ראשית אלא מעשר דכתיב ראשית דגנך (דברים יח:ד), ואין ראשית אלא בכורים דכתיב ראשית בכורי אדמתך (שמות כג:יט).

Talmud Bavli Avoda Zara 8a (Soncino Talmud, A. Cohen trans.)

MISHNA. These are the festivities of the star worshippers: *Kalenda*, *Saturnalia*....

GEMARA. Said R. Hanan b. Raba: *Kalenda* is kept on the eight days following the solstice.³
Saturnalia on the eight days preceding the solstice...⁴

Our Rabbis taught: When *Adam HaRishon* (primitive Adam) saw the day getting gradually shorter, he said, 'Woe is me, perhaps because I have sinned, the world around me is being darkened and returning to its state of chaos and confusion; this then is the kind of death to which I have been sentenced from Heaven!' So he began keeping an eight days' fast. But as he observed the winter solstice and noted the day getting increasingly longer, he said, 'This is the world's course', and he set forth to keep an eight days' festivity. In the following year he appointed both as festivals. Now, he fixed them for the sake of Heaven, but the [unenlightened] appointed them for the sake of star worship.

This is quite right according to the one who holds that the world was created in [the month of] *Tishrei*, so that he saw the short days before seeing the longer days; but according to the one holding that the world was created in [the month of] *Nissan*, Adam must have seen the long days as well as the short ones! — Still, he had not yet seen the very short days.

Our Rabbis taught: When Adam, on the day of his creation, saw the setting of the sun he said! 'Alas, it is because I have sinned that the world around me is becoming dark; the universe will now become again void and without form — this then is the death to which I have been sentenced from Heaven!' So he sat up all night fasting and weeping and Hava was weeping opposite him. When however dawn broke, he said: 'This is the usual course of the world!' He then arose and offered up a bullock whose horns were developed before its hoofs, as it is said [by the Psalmist], "And it [my thanksgiving] shall be more pleasing to YHVH than a bullock that has horns and hoofs" (Psalm 69:31).

...

For some of us much of the time, and for all of us some of the time, darkness suggests peril and instability, the sense that life is fleeting, tenuous, random and senseless. Physical darkness threatens, at least at moments, to conjure existential darkness: It is dark, and I am alone and afraid. The Talmud reports that when Adam and Eve first saw the sun go down, they were panic-stricken, thinking that the setting of the sun was a consequence of their sin, and that this new, intense darkness would spell their death. They spent that entire first night weeping, until dawn broke, and they realized, to their immense relief, that this was simply the way of the world -- day followed by night, and night followed by day (Babylonian Talmud, Avodah Zarah 8a).

—Rabbi Shai Held, Mechon Hadar

³ The Provençal Calendas or Calenos, the Polish Kolenda, the Russian Kolyáda, the Czech Koleda, the Lithuanian Kalledos, the Welsh Calenig (for Christmas-box), and the Gaelic Calluinn (for New Year's Eve), are all derived from the Latin Kalendae ("the called"), the same word from which 'calendar' is derived. The Kalends or the first day of January, a time celebrated with many festive customs. Kalends was also a general term for the first day of each Roman month, signifying the start of the new moon cycle, or *Kalenda*. Kalends may be related to the *Lenaia*, an ancient Greek holiday celebrated during the Attic calendar month of Gamelion (first Winter month between December and January). (—Aharon Varady) ↩

⁴ Counting eight days from the beginning of the Saturnalia to the end of the Brumalia. *Saturnalia* was celebrated December 17-23rd in the Roman calendar at the the end of the *Brumalia*, a month long celebration ending on December 24th. (—Aharon Varady) ↩

א עמוד ח דף זרה עבודה מסכת בבלי תלמוד

. . . וסטרנורא קלנדא :כוכבים עובדי של אידיהן ואלו 'מתני

ימים 'ח – סטרנורא, תקופה אחר ימים 'ח – קלנדא :רבא בר חנן רב אמר 'גמ תקופה לפני

(קלט:ה תהלים) 'וגו צרתני וקדם אחור :וסימנך

והולך שמתמעט יום הראשון אדם שראה לפי :ר"ת ובוהו לתוהו וחוזר בעדי חשוך עולם שסרחתי בשביל שמא לי אוי :אמר

השמים מן עלי שנקנסה מיתה היא וזו

[ובתפלה] בתענית ימים 'ח וישב עמד

והולך שמאריך יום וראה טבת תקופת שראה כיון

הוא עולם של מנהגו :אמר

טובים ימים שמונה ועשה הלך

טובים ימים ולאילו עשאו האחרת לשנה

:כוכבים עבודת לשם קבעום והם, שמים לשם קבעם הוא

;חזא לא אכתי אריכי יומי, חזא זוטי יומי—העולם נברא בתשרי ד"למ בשלמא

!אריכי ויומי זוטי יומי ליה חזא הא—העולם נברא בניסן ד"למ אלא

:חזא לא האי כולי זוטי [דהוי]

חמה עליו קעהשש כיון, הראשון אדם בו שנברא יום :ר"ת

ובוהו לתוהו עולם ויחזור בעדי חשוך עולם שסרחתי שבשביל לי אוי :אמר

השמים מן עלי שנקנסה מיתה היא וזו

:כנגדו בוכה וחזה הלילה כל ובוכה [בתענית] יושב היה

השחר עמוד שעלה כיון

הוא עולם של מנהגו :אמר

לפרסותיו קודמין שקרניו שור והקריב עמד

(סט:לא תהלים) מפריס מקרין פר משור 'לה יטבות :שנאמר

[לו] היתה אחת קרן הראשון אדם שהקריב שור :שמואל אמר יהודה רב ואמר

במצחו

:מפריס מקרין פר משור 'לה ותיטב :שנאמר

!משמע תרתי מקרין

:כתיב מקרין :יצחק בר נחמן רב אמר

Midrash Rabbah - Genesis I:1

1. "In the beginning God created..."

Rabbi Oshaya began: "Then I was by Him, as a nursling (*amon*); and I was daily all delight" (Proverbs 8:30). "*Amon*" means 'tutor'; "*amon*" means 'covered'; "*amon*" means 'hidden'(1); and some say, "*amon*" means 'great.'

"*Amon*" is a tutor, as you read, "As an *omen* (nursing father) carries the sucking child" (Numbers 11:12). "*Amon*" means covered, as in the verse, "*Ha'emunim* (they that were clad/covered) in scarlet" (Lamentations 4:5). "*Amon*" means hidden, as in the verse, "And he concealed (*omen*)(2) Hadassah" (Esther 2:7). '*Amon*' means great, as in the verse, "Art thou better than No-amon?" (Nahum 3:8), which is rendered [in an Aramaic translation], "Art thou better than Alexandria the Great, that is situate among the rivers?"(3)

Another interpretation: '*amon*' is a workman (*uman*). The Torah declares: 'I was the working tool of the Holy One, blessed be He.' In human practice, when a mortal king builds a palace, he builds it not with his own skill but with the skill of an architect. The architect moreover does not build it out of his head, but employs plans and diagrams to know how to arrange the chambers and the wicket doors. Thus God consulted the Torah and created the world, while the Torah declares, "In the beginning God created," "beginning" referring to the Torah, as in the verse, "The Lord made me as the beginning of His way" (Proverbs 8:22).(4)

(1) The speaker is the Torah (Wisdom) personified, referring to the pre-Creation era. The Torah was with God as with a tutor, reared, as it were, by the Almighty (this is similar to E.V.); it was also covered up and hidden. This may mean that the laws of the Torah were unknown until the Revelation at Sinai, while some of them remained 'hidden' even then, i.e. their reasons are not known.

(2) E.V. 'brought up'. The Midrash understands it to mean that Mordecai concealed her from the public gaze.

(3) Translation of the second half of the verse.

(4) Here too the speaker is the Torah. Thus the verse is translated: By means of the 'beginning,' sc. the Torah, God created, etc.

א. בראשית ברא אלהים וגו'. ר' אושעיה פתח: ואהיה אצלו אמון ואהיה שעשועים יום יום וגו' (משלי ח:ל), אמון פידגוג, אמון מכוסה, אמון מוצנע, ואית דאמרין אמון רבתה. אמון פידגוג, היך מה דאת אמר כאשר ישא האומן את היונק (במדבר יא:יב); אמון מכוסה, היך מה דאת אמר האמונים עלי תולע וגו' (איכה ד:ה); אמון מוצנע, היך מה דאת אמר ויהי אומן את הדסה (אסתר ב:ז); אמון רבתה, היך מה דאת אמר הטיטבי מנא אמון (נחום ג:ח), ומתרגמינן האת טבא מאלכסנדריא רבתא דיתבא ביני נהרותא. דבר אחר, אמון אומן, התורה אומרת אני הייתי כלי אומנותו שלהקב"ה. בנוהג שבעולם מלך בשר ודם בונה פלטין, ואינו בונה אותה מדעת עצמו אלא מדעת אומן, והאומן אינו בונה אותה מדעת עצמו, אלא דיפטראות, ופינקסות יש לו לידע היאך הוא עושה חדרים ופשפשים. כך היה הקב"ה מביט בתורה ובורא את העולם, והתורה אומרת בראשית ברא אלהים (בראשית א:א), בי ראשית ברא אלהים, ואין ראשית אלא תורה, היך מה דאת אמר י"י קנני ראשית דרכו (משלי ח:כב).

THROUGH THE LIBERAL LOOKING GLASS: *STORIES FROM OUR HERITAGE*

THE DEPOSITION OF RABBAN GAMLIEL:
EGALITARIANISM & DEMOCRACY IN THE BEIT MIDRASH
(Talmud, Brachot 27b-28a)
OPENING THE COMMUNITY TO THE MARGINALISED/EXCLUDED

Rabbi Leah Jordan



liberal judaism
FINCHLEY PROGRESSIVE SYNAGOGUE

[illegible]

Berachot 27b

We learnt in a baraita:

A student came before Rabbi Yehoshua (Yehoshua) and asked him, "Is the evening *tefilah* optional or compulsory?"

He replied, "Optional."

He came before Rabban Gamaliel and asked him, "Is the evening *tefilah* optional or compulsory?"

[Rabban Gamliel] replied, "Compulsory."

"But," said the student, "did not Rabbi Yehoshua tell me that it is optional?"

Rabban Gamliel said, "Wait till the champions(1) enter the beit ha-midrash".

When the champions came in, someone rose and inquired, "Is the evening *tefilah* optional or compulsory?"

Rabban Gamaliel replied, "Compulsory." Rabban Gamaliel said to the Sages: "Is there anyone who disputes this?"

Rabbi Yehoshua replied to him, "No."

He said to him: "Did they not report you to me as saying that it is optional?" He then went on: "Yehoshua, stand up and let them testify against you!"

Rabbi Yehoshua stood up and said: "Were I alive and he [the witness] dead, the living could contradict the dead. But now that he is alive and I am alive, how can the living contradict the living?"(2)

Rabban Gamaliel remained sitting and expounding and Rabbi Yehoshua remained standing, until all the people there began to shout and say to Huzpith the turgeman,(3) "Stop!" and he stopped.

They then said: "How long is he [Rabban Gamaliel] to go on insulting him [R. Yehoshua]? On New Year last year he insulted him;(4) he insulted him in the matter of the firstborn in the affair of R. Zadok;(5) now he insults him again! Come, let us depose him! Whom shall we appoint instead? We can hardly appoint Rabbi Yehoshua, because he is one of the parties involved. We can hardly appoint Rabbi Akiva because perhaps Rabban Gamaliel will bring a curse on him because he has no ancestral merit. Let us then appoint Rabbi Eleazar ben Azariah, who is wise and rich and the tenth in descent from Ezra. He is wise, so that if anyone puts a question to him he will be able to answer it. He is rich, so that if occasion arises for paying court(6) to Caesar he will be able to do so. He is tenth in descent from Ezra, so that he has ancestral merit and he [Rabban Gamaliel] cannot bring a curse on him."

no *halachah* about which any doubt existed in the Beth ha-Midrash which was not fully elucidated.

Rabban Gamaliel also did not absent himself from the Beth ha-Midrash a single hour, as we have learnt: On that day Judah, an Ammonite proselyte, came before them in the Beth ha-Midrash.

He said to them: Am I permitted to enter the assembly?¹

R. Yehoshua said to him: You are permitted to enter the congregation.

Said Rabban Gamaliel to him: Is it not already laid down, At Ammonite or a Moabite shall not enter into the assembly of the Lord?^{1a}

R. Yehoshua replied to him: Do Ammon and Moab still reside in their original homes? Sennacherib king of Assyria long ago went up and mixed up all the nations, as it says, I have removed the bounds of the peoples and have robbed their treasures and have brought down as one mighty their inhabitants;^{1b} and whatever strays [from a group] is assumed to belong to the larger section of the group.^{1c}

Said Rabban Gamaliel to him: But has it not been said: But afterward I will bring back the captivity of the children of Ammon, saith the Lord,^{1d} so that they have already returned?

To which R. Yehoshua replied: And has it not been said, And I will turn the captivity of My people Israel,^{1e} and they have not yet returned? Forthwith they permitted him to enter the congregation.

Rabban Gamaliel thereupon said: This being the case,^{1f} I will go and apologize to R. Yehoshua.

When he reached his house he saw that the walls were black.

He said to him: From the walls of your house it is apparent that you are a charcoal-burner.^{1g}

He replied: Alas for the generation of which you are the leader, seeing that you know nothing of the troubles of the scholars, their struggles to support and sustain themselves!

He said to him: I apologize.^{1h} forgive me.

He paid no attention to him.

Do it, he said, out of respect for my father. He then became reconciled to him.

They said: Who will go and tell the Rabbis?

A certain fuller said to them: I will go.

19. I.e., R. Eleazar b. Azariah.
20. The Rabbis did not want Rabban Gamaliel to be restored, being afraid of his autocratic disposition.
21. I.e., a priest, son of a priest, sprinkle the water of purification. The reference is again to Rabban Gamaliel who had an hereditary claim to the presidency.
22. And not living water as required, v. Num. XIX, 27.
23. And not from the Red Heifer.
24. I.e., on R. Eleazar b. Azariah. Lit., 'we will rise early to his door'.
25. V. e.g. Yoma 22b.
26. Hag. 3a.
27. Who asked the question about the evening Tefillah.